

بسم الله
هذا كتاب الكليات
تأليف العلامة أبو البقاء
الريفي الكوفي الحنفية رضي الله عنه
تتمت في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٨٤
بمدينة بغداد

حرم الله تعالى

[illegible]

11. 11. 11.

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]



في الالهية من حيث هو لا يضاف له كونه تارة بالاطلاق وتارة بغيره فلهذا لا يقال في قولنا قد علمنا ان الله تعالى
 حقيقة في الالهية والحق في الحقيقة بل في الحقيقة والحق في الحقيقة والحق في الحقيقة والحق في الحقيقة والحق في الحقيقة
 بالحق في الحقيقة والحق في الحقيقة والحق في الحقيقة والحق في الحقيقة والحق في الحقيقة والحق في الحقيقة والحق في الحقيقة
 في الالهية من حيث هو لا يضاف له كونه تارة بالاطلاق وتارة بغيره فلهذا لا يقال في قولنا قد علمنا ان الله تعالى
 حقيقة في الالهية والحق في الحقيقة بل في الحقيقة والحق في الحقيقة والحق في الحقيقة والحق في الحقيقة والحق في الحقيقة
 بالحق في الحقيقة والحق في الحقيقة والحق في الحقيقة والحق في الحقيقة والحق في الحقيقة والحق في الحقيقة والحق في الحقيقة

الانسان والحيوان

وَمَا كُنَّا بِمَلَكٍ مُّسْتَكِينٍ

[illegible][illegible]

مسألة الثانية

15

[illegible]

۱۰۰

[illegible]

14

10/11/19

الوقت

١٥٨

450

[illegible]

[illegible]

1950

[illegible]

60413

سید احمد علی

[illegible]

[illegible]

11/11/19



المندوبون

[illegible]

فصل الثاني

انما هو انهم احسن عملا فالنصارى انهم افضل اولا لما تميزوا بالدين الذي هو دين الله تعالى
والاشياء ما تميزت بطريق اخر الى انهم قد اصابوا الكمال في آدابهم وادبهم وادبهم في العلم والدين
فيما يخصه والاولى انهم لا يكونوا الا في الوسط والاعتدال في كل شيء وان يكونوا في العلم والدين في كل شيء
اشياءهم والاعمال في كل شيء مع كمال الامانة والصدق في كل شيء مع كمال الشجاعة والبر في كل شيء
او اشياءهم والاعمال في كل شيء مع كمال الامانة والصدق في كل شيء مع كمال الشجاعة والبر في كل شيء
فان كان فيهم كمال احسن في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
فانما هو كمالهم في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
انما كل ما يمكن واغداه على في الارادة والقدرة في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
لا قدرة في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
عندما لم يرد في فعل هذا المكون في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
بالكون في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
او على سبيل التام في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
مثل كونهم في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
الخاصة في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
الاختلاف في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
منها في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
بدل من سبيل التام في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
وتكون في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
الخاصة في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
كالقضية والمجبة لا يتحقق فيها العدم في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
هو الاشياء بالصفة الكلية لا يتحقق فيها العدم في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
كذلك في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
ان اشياء التمام في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
يطع الله والرسول في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
على التمام في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
ذلك في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
على عيسى عليهم السلام في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
وانزل المصطفى في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
وكما جئنا الاعمال في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
على المؤمنين والسارق على السارق في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
وبالعكس في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
فان من هذا النوع ما جئنا به في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
كفائهم السادة على التمام في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
عيسى عليه السلام في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
الجنس والاختصاص في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

الاشياء

الاشياء

فَكَالِ

[illegible]

ارکھن بھائی راق دھرم

الامتنان والحمد لله

[illegible]

وبناء على ذلك الصنيع وهو مطرف

ولما اراد في النمرود ومن قبل

وكانت له من هذا الجحش المسمى -

بدایہ بنیاد و فن بنیاد مرکبہ

[illegible]

وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۚ

4. 10. 1941

والآن ما هو ان فيهما انما قد كثر الضحك في باقي العالم ما يراه في الضحك والادلاله عليه وان نعتد للضحك في العالم ما يراه في قوله

فصل فی الحق سنیہ مؤید

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

۱۲۳

تمنى كما بالله اول ليلة
تمنى يا ودا الزود على رسل

ارجى سبكنة فلتا بل من الانا فلبدا غلبته الترتى المكنى التوتير مع ماها العبا والنور على طهر ناذن تسل اعلم
 نعتا فاعلاها بالكلح تنو بالاصبة نهض بها وهو من القلوب انما ان القصد لنور معنا شغى بهضون لها بها
 ناه ينما اذا هضنا مناسلا فاعلمون روفكم امكم نكك نونى فاعلمون شكو كرك الككن باله فاعلمون شكو روفكم الككن
 على طهر فبه واسئل لفر منو والدادلو موشا واتحد وهما سكتا والايمان انى نكوا في الايمان واستمر في قلوبهم من قودا
 انظرنا خلد ان نمبر من الغفلة فمستو عطا على الكمار تنوى المؤمنان شفاعا للفقان نعمان لهم مضام معسكرا لودا
 نككان واكن نابت لمد في الانان العهم وربنا الشفاعة عنهما فبها لسنند وكره عن الجبريل علمنا اى كفاكم ونعمكم ان
 شغرا منهم فبها ان كانت بمعنى الاتقاء هو مستدا بمعنى مصغى انرا بجا فبها وده معقول بر او جها كثره فبال
 تبعه يوم ترجعوا لراخضه فسنند حركة الاحرام السلفية فبها نقول بالاضطرار لى لهم القنا ونق من بن لهم نبدنا ولو
 الايمان نسا ولا سهل لا نقوله اخشاف من تلقا نفسه اى يهتد نفسه تو روت نكاحون وان نكاح من الطمان مضور
 نكده فبال ان فلد شينا واصل قد خلفه والمحاق بمعنى الاشد الله ومكده سنود وانزلوا اسر دنعاع ولا يكون للشو
 الا ان فو سر يدنل عمنكم اسنر لدهم لغفرهم وكان نكسا مطبعا فبها اعلم الخاضع ونساقبهم ونساقبهم افهوى
 الرجاء او فقطه فالى اسنود من فون بن شدا حون فخص فون عن الرشدا نسيغ ان نشتغل فلى ادم من ربنا كمالا اسنقيلها

10

[illegible]

وَمِنْكُمْ

[illegible]

45

[illegible]

15/5/54

ماہنامہ

فصل في بيان ما يجب من العلم والادب

فَكَرَّمَهُ

1-52

[illegible]

12 4 20
1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 11 12

10/1/20

31

一

22

2

19

11/11/11

۱۰

ما لا ريب

[illegible]

الْمَكْرُوهَ وَكَذَلِكَ اللَّهُ مَا الْخَيْرُ مِنْ ذَوَاتِ مَا ضَعُوهُ وَحُصُولُ مَا نَدَّاهُ الْوَارِثُ لِلنَّسْلِ بَلِ الْيَسُوعِيُّ عَلَى الْمَتَوَضِعِ وَالْمُتَوَضِعُ عَلَى الْإِسْمِ وَ
قَوْلُهُ تَعَالَى لَيْسَ بِشَيْءٍ أَنْ تَدْعُوهُ بِأَسْمَاءِهِ فَاسْمُكَ تَدْعُوهُ بِهِ وَالْفَيْضُ مَا تَسْلُكُ الْإِلَاحُ وَفَكَذَلِكَ تَعَالَى

علیہ السلام الخی لا حرازتہ
 علیہ السلام الخی لا حرازتہ

والجسد من استند الى الخوف لا يتها منا خودة من قولهم سلحوا خائفنا من الخوف بالاشهر وهو فؤاد بالكلية والخوف المص من افاضه خوفاً في فؤاد
وليس بمؤان ولا لك حصص الجسد بالله قوله ونحو ذلك بهم والحبسة تكون من عظم الغنى او الكار الخائفة فؤاد الخوف يكون
ضيق الخائف وان كان الخوف من اسبب او اصل الحبسة خوفاً مع له ظلم فانه لا يخص بها الا ان قوله نعم اما ان يتناولها عساه
العلماء على قرائن من الجمل له وقد تقدم

من قلب شيخنا الطاهر رحمه الله
وإذا قلت أنتي مؤد كذا أرا ما حصل من الخوف كقولك الطاهر بن محبوب وإذا قلنا لا حرج عليك كان ما أرا ما يندرج من الخوف
كقولك أنتي مؤد كذا أرا ما حصل من الخوف كقولك الطاهر بن محبوب وإذا قلنا لا حرج عليك كان ما أرا ما يندرج من الخوف

ولا تشق كما من الماء المنة
منصوب خمسة العاريجي فروع

والجواب الثاني بل قد نزل قوله في الخبرين المذكورين في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تخفوا من الخوف الذي أنزلنا بالحق إنما يخوفنا فليس علينا في المؤمنين ولا في أموالهم فتنة فكيف بخوفهم ما لا يضرنا شيئاً وقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تخفوا من الخوف الذي أنزلنا بالحق إنما يخوفنا فليس علينا في المؤمنين ولا في أموالهم فتنة فكيف بخوفهم ما لا يضرنا شيئاً وقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تخفوا من الخوف الذي أنزلنا بالحق إنما يخوفنا فليس علينا في المؤمنين ولا في أموالهم فتنة فكيف بخوفهم ما لا يضرنا شيئاً

فخضعه لثديها على ما يعرف منهم خالداً لا ينزع لافاضهم والى حنكته الخوف وكذا الحمار والوهج حركه بعد فرور ورويش
جبر من هموسا لان نوصيهم بمران ترحم والسر كما لو قد فككتهم قوم بكسوفون والوهج الهرج اليه فانه لا يكون
رماة وحيه من حمارا وركبها ولا يراعيه او الابل اليه الاعنفاد والركب في المفاصل والهدى الى السبل الخفاة فشاوكون

[illegible][illegible][illegible]

والله اعلم بالصواب

تَكْدِرُونَ كَذِبًا وَأَلْفًا بِمَنْ يَرْجُوا الْيَوْمَآءِ وَالْجَافِ قَصْفٌ لِّلَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَنَسَبِهِمْ غَافِلُونَ ذَٰلِكَ هُدَىٰ آلَ عَادَ الْيَوْمَآءِ وَلَوْلَا دَعْوَةُ إِبْرَاهِيمَ لَخَلَتِ الْأَوَّلُونَ بِالْآخِرِينَ لَوْلَا ذَٰلِكَ لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ وَالْأَنْبِيَاءُ هُمْ أَصْدَقُ عَنِ الْمَقَامِ وَالْأَوَّلُ يُحْذَرُ وَالْآخِرُ يُحْذَرُ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَذَكَّرُونَ

قال بعض المتأخرين الفقه بن واحد في التلخيص الاول وفيه يمكن التعلق بمسرحه والاذن انما مشتمل على النصيب من اقسامكم
معمل هذا التحقيق لاسيما قوله بالاذن انما يدل على ان النصيبين حقيقة فهما الكبر والعربى احد اقسامه والاشرف هو الموقوف
والفلك فيه ان الكبرى من اقسام النصيب الموقوف الى الكاف والاشرف هو الموقوف الى الشرف والاشرف هو الموقوف الى الشرف

لما في الكشف عن ان الله جل وعز جعل طائر البجاء من اجاب جعل معنى البجاء هو يستعمل في الكلام
الملكوت انك تشاهد الحق لا تكفي في جنة البجاء وان جعل معنى البجاء الاستقام فيها لانهم ساء البجاء فينبغي ان يكون
والخلق كما اطلق في كتابه انما يكون خلقه الله تعالى في الدنيا والآخرين على وجه الاستقام لانهم استقاموا فكانه

فصل الدال

اعلم ان كل ما في سبيلنا لان سمي بجهدي فسمي بكونه خلافا فاسمعه ولا مطلقا ويجعل ان يكون خالفا والقد برق قولك للخالق الفاعل
اي نجا له اذ لا خلاف في قولك بجهدي فان كل حكم ذكره المصنفون فهم قانونه فالقول فاعله فعل كل سلة والوجه
المسمى بالخالق في جميع موارد هذا الكلمة ان يجعل الفاعل بعد مشغول على انه صفة له وخلافا لصفة انما فعل بانه معقول
مطاولا في خلافه الا انه لما خلت الفاعل والقاعل معا اورد عن شدة الفاعل المطول الفاعل بقوله لعل ان قال لا لم ناكسلك
السنه وفيه امر في مثل هذا لئلا يقع على هذا الوجه هذا الخلاف فاسموا بالاضمان فهو منه **هذا خبر النافذ** والى
فيل وان لم يرد واجد هذا لسانه اذ ولدته ناقصا وان كانت باهية فامته خرافة فطاح الخيال افضل لهم هو جبالا فاستأشرو
حسنة دنانير في الساطل ما حطت كرس ما شاك نك خالصوا بهروا وعشر اوانهم الله على قلوبهم طمع عليها اذ خالوا اذ امرت
خيرا انهم عموها الا من حطت الحظفة الحظفة الانشاد في المراد خلاصا كرام الملكة فاسأله ومن خفت موانير من
يكن له ما يكون له وزب وهم الكاشم انشاه خلفا اخر هو صو السدا والروح او القوي حاله ان دنا ثمنه ولا سوا
له اطول ولا خالف من سبيلهم خلف فعبهم واما بعدهم عطف به فاعلمه خاصة خاف من بياها توقعت منه وشتره من صغفا
اي سخطه من شاعله الا حلق الاولين اي لا كن الا وارين والاغاد الا وارين على طراة حاق فعبهم في اسبابهم فاعلم
ولا تنصروا لهم قوله لظا في الجسافي اجد له خزي ل وفصحة فاذ هم خامد مهتو في صلاواتهم خاشعون خافون الله
منه لكون له ما لم يوايهما من ساجدهم خرافة العجا فسمعت حصفت لا يلبثون خلاصا بعدك احسن حالها في الملقين
فقد برع الخواص مع الخالق وقد بقا لخالقه الذي لم يجره في بخله كحلك ما عوانا من رايك واجل خاسرنا بعدك
اصناف المطاوس حرمها اهل خراسان وبلد زفر في الدنيا وقاير في الاخرة وكان السبطا لا لا ساخذ ولا هو البحتي في هذا الجلا
ثم يكره ولا ينفعه الخاسر الذي عاده ان يخلص من يداي اذ انكر الانشا ربه ليعا ان يخلو خاوية من اكله الاحواب سبيلهم
معه الخاسر لكونه كبر الرواجع خلا لال الدنيا وسطها كمالا خنت كل لها حوان ما لفي في الجبانة بالاهوار عليها فوهم الجبان
معه خال لا في سول الله في بعد خروجه من الخاسر يعني اللو الخا ربه على عرشها سافط خيطا انها على قوتها حطوا
النسب لما علم ان علمهم بينهم جبروا اي خيل اكل خط الخط الا رال الخواص الكراون والرايون على افرهم بدتهم خاسرين
له ليلان خفا من خاخرة وفرو ما اسم له بخافين فادرن من منكن من خواصه اعطى كل شئ خلفه اى موره وسكلك الذي
بها يوق كما له اليكن له واعطى كل بخاوق ما يضلعه واعطى كل جبر انظر في الخاوق والقوة روحا يخرج الخاسر اى يظلمها في
فصل الدال كل ما في الفاعل من الخس وهو الباطل الامكان من اليه جبر فان معناه من المظهر عين كل في القران من
الذي هو الخس اكل شئ في عني فخره الارض فهو دانه في الضرب سلفا على الجبل والتمار والبعل كل شئ صلح به وهذا ما ذكره
كل شئ ليس هو والد صفة كل كانه دناش كل اسم العرب واليه شئ هو الذي جعل وكذا الضرب الذي بين خوف الوكيل والناس يس
الدليل الدليل الى المطلوب يد كره له يد الدال ومنه يد دليل المخرج اى هادهم الى امره وانه جبرهم وبين كره له يد
الغلبة المصونية لغير المداول ومنه سقى الدال دليلا على الدائم اسم الدليل يقع على كل ما يثبت به الدال حسبها كما
او شربها فطعها كان وغير فطع حتى سقى الدليل العقل والنطق والقباس في غير الالهة والصور والصور كالها اذ لا كونه
يجب على الدال ان يكون في العبر نافع كراجه الوهم والفعل في بيت الشواغل الجبابة واصل الدال له صمد كالكابة و
الامانة والدال ان يحصل منه ذلك الدليل في المبالغة كماله وعلمه وقادره فادرن ثم سقى الدال الدال له لانه لستبه الشئ عسى
والدال له اعم من لا نشا والهداية والاشهاد بافضل من غير الا دنا الغيرة والدال له ويجمع الدليل على دله لا على لال
الا نادرا كسلبا على سلا فاعلم على احكام الوحي انما يات فاعلم جميعا لاسم جبر على فعل صرح به ابن خال وقال بعض
جميع فعبه على فاعل ان يكون مؤنثا كسبيلها لاشارة ويجوز ان يكون جمع دلاله كوسا ثل ولسا واركان الشهور ان جمع
ادله والدال دليل عند الاصل هو ما يمكن التوصل به فيكون انظر في المطلوب بشرح عند المبرك هو القيد المخصص في العلم
مفهوم كل من غير فهو حاش والدال له شقين الاطلاع ولهذا عوالت عاملة حتى تنفك على علم شامل في الهداية التي منها
من الدال عوالتها معاملة شئ مضامينها ومنه بين الدلاله والاشهاد فقول هذا اللفظ يدل على العوالت وقد ثبت

بجهد

فصل الدال

الدليل

مجلس
تجارت

فصل الرابع

الربيع
الربيع
الربيع

وبالتقريب ان هذا لا ينفك عن فعل على فعل في غير الاحوال في افعال معدودة كشكك سمع وسمع وخرج والذئوب
 ما في النسخ الذئوب الطعنة ولا يوطأ ذئوب لا وفيها ما لا ينفك الطافرة وصا به ذئوب صفتا فندولم يجد من التكرار في هذه النسخ
 الذئوب بالكرس طرطوطا في قولنا لا يصح الوسيط والسابع ذئوب ذئوب المساحبة مع مشتاقون كل مشتاق اصبح فاصبح
 ذئوب الكواكب مع مشتاق ليس فوق كل مشتاق اصبح فاصبح ذئوب المساحبة مع مشتاقون كل مشتاق اصبح فاصبح فاصبح
 اليه توجه وان هبته زاله وجعله ذاهبا في بعض النسخ في قولنا لا يصح الوسيط والسابع ذئوب ذئوب المساحبة مع مشتاقون كل مشتاق اصبح فاصبح
 عماره لا ينفك عن فعل على فعل في قولنا لا يصح الوسيط والسابع ذئوب ذئوب المساحبة مع مشتاقون كل مشتاق اصبح فاصبح
 لا ينفك عن فعل على فعل في قولنا لا يصح الوسيط والسابع ذئوب ذئوب المساحبة مع مشتاقون كل مشتاق اصبح فاصبح
 ويكره ان له كانه به وودع شام القول لا ينفك عن فعل على فعل في قولنا لا يصح الوسيط والسابع ذئوب ذئوب المساحبة مع مشتاقون كل مشتاق اصبح فاصبح
 حيث قال في قولنا لا يصح الوسيط والسابع ذئوب ذئوب المساحبة مع مشتاقون كل مشتاق اصبح فاصبح
 لئلا ينفك عن فعل على فعل في قولنا لا يصح الوسيط والسابع ذئوب ذئوب المساحبة مع مشتاقون كل مشتاق اصبح فاصبح
 المعنى المحقق في قولنا لا يصح الوسيط والسابع ذئوب ذئوب المساحبة مع مشتاقون كل مشتاق اصبح فاصبح
 كما هو الشأن امثاله ذئوبهم في قولنا لا يصح الوسيط والسابع ذئوب ذئوب المساحبة مع مشتاقون كل مشتاق اصبح فاصبح
 الذئوب في قولنا لا يصح الوسيط والسابع ذئوب ذئوب المساحبة مع مشتاقون كل مشتاق اصبح فاصبح
 والجزيرة ذئوب في قولنا لا يصح الوسيط والسابع ذئوب ذئوب المساحبة مع مشتاقون كل مشتاق اصبح فاصبح
 النملة الصغيرة من قولنا لا يصح الوسيط والسابع ذئوب ذئوب المساحبة مع مشتاقون كل مشتاق اصبح فاصبح
 ونذكر انهم ذئوب على طائفة ذئوبهم في قولنا لا يصح الوسيط والسابع ذئوب ذئوب المساحبة مع مشتاقون كل مشتاق اصبح فاصبح
 فهو العبد ذئوب ما والوحد في قولنا لا يصح الوسيط والسابع ذئوب ذئوب المساحبة مع مشتاقون كل مشتاق اصبح فاصبح
 كل في قولنا لا يصح الوسيط والسابع ذئوب ذئوب المساحبة مع مشتاقون كل مشتاق اصبح فاصبح
 وكل ما جاء من قولنا لا يصح الوسيط والسابع ذئوب ذئوب المساحبة مع مشتاقون كل مشتاق اصبح فاصبح
 فوجدوا في قولنا لا يصح الوسيط والسابع ذئوب ذئوب المساحبة مع مشتاقون كل مشتاق اصبح فاصبح
 مبتدأ في قولنا لا يصح الوسيط والسابع ذئوب ذئوب المساحبة مع مشتاقون كل مشتاق اصبح فاصبح
 السد في قولنا لا يصح الوسيط والسابع ذئوب ذئوب المساحبة مع مشتاقون كل مشتاق اصبح فاصبح
 تكون كما ينفك عن قولنا لا يصح الوسيط والسابع ذئوب ذئوب المساحبة مع مشتاقون كل مشتاق اصبح فاصبح
 وانفك عن قولنا لا يصح الوسيط والسابع ذئوب ذئوب المساحبة مع مشتاقون كل مشتاق اصبح فاصبح
 والعقبات الغضبية في قولنا لا يصح الوسيط والسابع ذئوب ذئوب المساحبة مع مشتاقون كل مشتاق اصبح فاصبح
 دار وكل في قولنا لا يصح الوسيط والسابع ذئوب ذئوب المساحبة مع مشتاقون كل مشتاق اصبح فاصبح
 من كل في قولنا لا يصح الوسيط والسابع ذئوب ذئوب المساحبة مع مشتاقون كل مشتاق اصبح فاصبح
 فلا في قولنا لا يصح الوسيط والسابع ذئوب ذئوب المساحبة مع مشتاقون كل مشتاق اصبح فاصبح
 عند العرب في قولنا لا يصح الوسيط والسابع ذئوب ذئوب المساحبة مع مشتاقون كل مشتاق اصبح فاصبح
 بق هو ذئوب في قولنا لا يصح الوسيط والسابع ذئوب ذئوب المساحبة مع مشتاقون كل مشتاق اصبح فاصبح
 ارض في قولنا لا يصح الوسيط والسابع ذئوب ذئوب المساحبة مع مشتاقون كل مشتاق اصبح فاصبح
 مسئلة في قولنا لا يصح الوسيط والسابع ذئوب ذئوب المساحبة مع مشتاقون كل مشتاق اصبح فاصبح
 من قولنا لا يصح الوسيط والسابع ذئوب ذئوب المساحبة مع مشتاقون كل مشتاق اصبح فاصبح
 الحروف في قولنا لا يصح الوسيط والسابع ذئوب ذئوب المساحبة مع مشتاقون كل مشتاق اصبح فاصبح
 بجمع في قولنا لا يصح الوسيط والسابع ذئوب ذئوب المساحبة مع مشتاقون كل مشتاق اصبح فاصبح

الربيع

الربيع

(5115)

18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 841. 842. 843. 844. 845. 846. 847. 848. 849. 850. 851. 852. 8

12



[illegible]

(9.5)

45

۱۵۱۵

فصل الثانی

[illegible]

194

فصل في الشئ

والله اعلم بالصواب وضع الاسم له الامس المسمى كالصاوة ذات الزكوة والتجوه وقد يطلق على اسد والمباح بفتح الله الشئ
اي الماحض بفتح الميم ووجه ما افيد بالاشروع في الشئ السلبين جزء من اجزائه والسعة انشا الطريق والمباح الطريق الواضح
الاولا لثباته الدليل وعن ابن عقيل الشئ فادد به المهران والمباح ما وشره السنه فان شايها وردهم الامسا
او مضمونا لما فيك ما ثبت بقاؤه من شريكه من قبلنا كما بنا او يقول سؤلنا سريعا لوسولنا ما به من باره ساعلى شئ بعينه
لا على شئ بعينه من قبلنا لان سؤلنا سقا المك من الله وبه ذوى الاساس من سؤلنا له ليس ما في شئ بعينه مضمون في مصالح
دائرا بلم فاول ما شئ بعينه من قبلنا كان و قوله ادسوا هو قوله سؤلنا سريعا وبه ذوى الاساس من سؤلنا له ليس ما في شئ بعينه مضمون في مصالح
هو لعد ما يتبع ما يعلم ويحتمل فينبول الوجود المسمى منكم او عينا لا واصطلاحا خاص بالوجود شايها كان ودهسا
ولا تقولون لشيء اني فاعل ان لا غل الا ان يتساء الله والشئ لعم القام كما ان الله اخذ الخاص هو من كوطاف على المذكور واوثنت
ويقع على الواحد ما كمن الممنوع من علمه ليس به شئ في كتابه الشئ يقع على كل ما احضره من جعل الشئ من له بالوجود
حصرا لما فيه ما هو في مرجعه اسم علم او شئ والمسمى وهو في الاصل مصدقنا اطلق ناره معقول في اسم فاعل في شئ بنبول
الباري كقولك فلان شئ اكر شهادته فلان الله ومعنى اسم معقول ان في شئ معنى وجوده ولا سالك فاساء الله وجوده هو وجود
في الجملة انما امر اذا اذ شئ ان يقول له كن فيكون وعلى العنة الشئ قوله ان الله على كل شئ قدير والله خالق كل شئ فالتوحي
حق الله مع الشئ في حق المعلوم في الشئ واعلم ان الشئ على يمين شئ بعينه شئ بعينه هو شئ بعينه على علم الله بعينه بعينه
بعضه على علم الله احد ما يجب وجوده في العلم كذا ان لا يستحيله فابره ما يمكن روزه العلم الى العلم هو المسمى في العلم
ما لا يمكن وهو المسمى ما وادد به هو المسمى الشئ دون لا ولا الشئ من سؤلنا له فاساء الله وجوده هو وجود
لشئ العلم المسمى مع عدم سؤلنا له في الشئ وانما لا يستحيله فابره ما يمكن روزه العلم الى العلم هو المسمى في العلم
موجود بعد عدمه ان ما لا يقبل العلم لا كالجعل يقبل العلم ان يكون في العلم والالوم يقبل العلم ان لا يكون في العلم
اصلا كما يستحيل لا يقبل العلم ان يكون في العلم والالوم يقبل العلم ان لا يكون في العلم والالوم يقبل العلم ان لا يكون في العلم
المضوف في العلم انما في اعلم نفسه بل في اعلم الدان للعلمية وانما لا يقبل العلم ان لا يكون في العلم والالوم يقبل العلم ان لا يكون في العلم
وعلم الله نعم كاشع الفهم وكون الشئ الواحد ان واحد في مكان ونحوه وانما يمنع الكون لا ماعه اذ ان له في العلم والالوم يقبل العلم
بانه لا يوجد في ذلك كوجوه عالم اخر في هذا العالم او قبله فما كان من القسم الاول فهو لا محالة غير محدود من غير خلاف وما
كان من القسم الثاني فهو غير ان الممكن في شئ هو ممكن لا يقبل العلم ان لا يكون في العلم والالوم يقبل العلم ان لا يكون في العلم
هو ذاته ممكن ان اذ اطلع النظر عن غيره ولا معنى لكونه مفردا غير هذا واطلا فاسم لمفردا بعينه ما لمصلحة العلم والالوم يقبل العلم
باغتنا هذا المعنى غير منسحب وان كان وجوده مضمونا فاعلمنا غير النوع الثاني شئ بعينه وجوده في وجودها خارج العلم و
الوجود الخارجي من حيث نفاذ العلم لا باخارجها من العلم الى العلم لا يتعلق بها فادد به اخرى لا سئل في مصطلح الحاصل
فان تقاطع فادد به وادد به بها غيبا اعدا بها واطلا فاسم لمفردا بعينه ما لمصلحة العلم والالوم يقبل العلم
هو كمن المسمى من الشئ والشئ في الشئ والشئ في الشئ والشئ في الشئ والشئ في الشئ والشئ في الشئ والشئ في الشئ والشئ في الشئ
البولاع من او شئ والمسمى الممكن كاشع الفهم وكون الشئ الواحد ان واحد في مكان ونحوه وانما يمنع الكون لا ماعه اذ ان له في العلم والالوم يقبل العلم
غناهم دون المستحيل لفظ الشئ عام معقول عند نحر الاسلام لا لفظي كما ظنه صاحب التوفيق وادد به عام لا مستثنى كما ذهب اليه بعض
الممكنين من العلم المسته ولا يحفظ من العرب بعد شئ ما لنا واركان في معنى راد وقد تكاثر هذا المفعول شيا وادد به في العلم والالوم يقبل العلم
اذا اذ في حيز الشئ لا لا الجواب على الشئ في معنى مع وقوعه في العلم والالوم يقبل العلم ان لا يكون في العلم والالوم يقبل العلم
المستفاد من لا كمن في به لا لا الجواب عليه بل صرح به اعنا بنبيلنا وقد فعلنا ذلك الوهم الى غير ما علمنا على ان شئنا فاعلمنا
واستغفر الله . ولو شئت ان نكي دما لكبه . عليه ولكن ساعلم القبر وسع

شئ

منه

واختاروا في جميع شئ لا يفسد من انما ضلوا وهو جمع على غير واحد المسئل كساع وشعر فانه جمع على غير واحد لان فاعلا لا يجمع على
والعلم كمن انما ضلوا فانه جمع على غير واحد المسئل كساع وشعر فانه جمع على غير واحد لان فاعلا لا يجمع على

[illegible]

[illegible]

[illegible]

وَعَلَّمَ نَاوَدَ حَتَّىٰ ابْتَدَأَ

لَا تَكُنْ مِمَّنْ يَنْتَظِرُ الْآيَاتِ الْكُبْرَىٰ

والانفال المأخوذة من الثلث من غير ان يكونوا الا متصين بانه كفولان علمت بدوا ولا يستعاضة كفولان العلم
علم ساطعا والثلث والثلث كفولان علمت في وجود كذا كذا عند الآخر وجوان تركها معا وعلمت به عمل وجوان ما العلم الذي لا يجوز
وقوع ان لا يمكنه بعد ويستعمل براديه الفصل العنوي ويجوز ان يعلم ان بق ما علمت الا ان يقوم زهدا يستعمل العلم المعنى
شائع وواقع في الاخذ بثبوت كقولهم الفصل والسلام تعلموا العلم فان العلم عندها في العلم والمعلوم وقد كفى العلم عن العمل لا
العمل اذا كان نافعا فلما اختلف عن علم وقد علم العلم الخ فقولنا العلم ما اعلم عن قال كذا وكذا والعلم الخ كقولهم العلم ما اعلم

[illegible]

[illegible]

فصل الغين

٢٤٣

غير سبب في الجود من غير ثبات معه به وفي قوله كل من حان في غير الله تعالى لا وعبر في استعمال اسمها ونظرا وسقلا لا استعمال النصب
 الاظهر ان كان في غير معنى النقيض والغيرية اضلاها كون الموجودين بحيث يتصور وجودا احدهما مع عدم الآخر يعني انه يمكن
 الانفكاك بينهما ولا يتبادر من سوى لا الغيرية بالغيرية العريضة الغنية بمعنى ما يجوز وجودا احدهما مع عدم الآخر لا يتصور ذلك في
 صفات الله في ذاته ولا في حقيقة مع صفة اخرى فان قبل الجوهرية مع العرضية بالاجتماع ومع هذا لا يتصور وجود الجوهر
 بل في العرض ولا بالعكس فلما لم يكن اذا فرضنا جوهر يتصور وجوده بحد وعرض معين وكذا كل جوهر مع عرض معين فانما هو
 جوهر لا يمكن تفكيكه بحد وعرض اخر لا عما قام به من العرض والفرق بين غيرية ومختلفة ان الغيرية اعم فانها لا يكونان منفصلين
 مكل خلافا بين غيران ولا عكس فكل اشبه الفعل المستعمل لكونه منتظرا فاعرب بخلافه اسما في اسمها الحروف فالتعريف
 لما فيه وعند الشيء في قولنا الغداة وراح اي مضي وقت الزوال وهو ما بعد الزوال الى قبله وتسمي معرف بالقدم اي بعد وقت
 معرف لانها علم وضع للتعريف والغداة ما يجيب وبالكسر هو ما بين ما يجيب فوامر بالفتح والمد طعنا القيد كما ان لسانا كل طعام
 الشاء والغداة ما هو كل للشعر بين الغد والزوال وعند اهل كل بلد ما هو فوه ففعل البادية اللبن وفي حراسان وما وراء النهر البحر
 وفي الزلزال والتم واللبن وفي طبرستان الارز الخ كسر السمر النظمية في غفر المانع في الوعاء اذا دخله فيه وشبهه كاهن وعقرو
 الشبان في الحشا منطاه والغفور والمفاد من صفات الله والغفور هو كبر العفوة وهي صفة القيد عما استحقه من العقاب بالاجابة
 مرن فيه من الغفور وهو لا من الشئ ما يتصور في الدس والغافل بلع منه لانه بانه وقيل البنية فيه من حشره كعبه وفي
 العنار من حشره الكبرياء والغافل بغيره اسفاط العناب ببل الثواب لا يستحقه الا المؤمن ولا يستعمل الا في البشارة والعفو
 بها في اسفاط اللوم والدم ولا يقسم ببل الثواب يستعمل في العدا بغيره كالكفر حيث يفر كفر عن محبة والسر اجس من الغفران
 ان يجوز السمر ولا يفر والصفح النجا وزعن لانه في الحوام من لغو والعمران والغفران في الاخرة فقط والاشياء في الدنيا والاخر
 والوجه والاخر امتعا وان ولا يفر من وجود واحد وجود الاخر لان الوجه قد توجد واخر في حق كمن لا يمكن من الاشياء كالولادة
 الفاحرة ويحرفها وقد يوجد الاشياء من رحم له في طمعه كالما للباس فانها قد تجلس بعض اعدائه اضحية ملكه ولا انعام ايمان
 الاشياء السواك لشيطان يكون ناطقا فلا يفر انهم فلان على نرسه قبل بقاء من لغو من يوركا لغو يكون بان اهل الحشر انهم
 الله خائبة وهذا هو المعنى من الغفران الغلبة كمن يكون للفظ في اصل الوضع عام في اشياء يصير بكثرة الاستعمال في هذا
 اشبه به بحيث لا يحتاج ذلك الشيء في توبته بخلاف ما كانا في افعاله اسمها كانا عن اصل وصفه كالا سود للجملة فالشيء
 سجد لك من الغلبة ان يكون للاسم عموم معروض له بحيث لا يتناول خصوص ما الى هذا التشخيص يصير على انفاط والكلاد وما
 لو قيل خصوصية الى حد التشخيص بالغلبة والغلبة بالنظر الى نفس الوصف دون الاستعمال لانها من الاسماء العالمة
 مع انه لا يجوز اسما في غير غير الغلبة في الاسماء كالبنت على الكعبة وفي الصفات كالحسن عتقها وفي المعاني كالحوض على الشجر
 في الناطق خاصته والغلبة التخفيفية عبارة عن تيسر العمل للفظ ولا في معنى ثم ينقل الى اخر الصق ههنا الغلبة العكس
 القيد بربطه عن ان لا يستعمل اللفظ من حيث وضعه في غيره بل المعنى لكن مقتضاها انما هو استعمال كالدين والعجز والقطعة
 الله تعمر والتراب ههنا الغلبة ان لا يستعمل في غير ما يجوز والكون كالحصا وصل الى الغلبة استعمال فالغلبة الغلبة
 ان لا يكون للاسم لافرد واحد في الخارج لكن يفرض لافراد في الذهن لا يستعمل ذلك الاسم الا في الفرد الخارج بالغلبة كلفظة الله
 والرحمن والغلبة التخفيفية ان يكون للاسم افراد في الخارج لكن يستعمل ذلك الاسم في فرد منها بالغلبة كالنجم للثريا والصلوة
 للارادة في الغلبة بغير وجه اطلاق الاسم على غير المطلوب عليه قبل تمام الغلبة بخلاف التقدير بربطه فانها غير فائدية حتى يوجد
 فيها الغلبة والغلبة الغلبة هو ما لم يقع عليه دليل لم يتصور له ان لا يتعاق به علم بخلافه وجوبه كانه شاهدة بين
 الخياض والنجى ومثل الغلبة هو الخلف الذي لا يكون محسوسا ولا في قوله المحسوسات كالمعاوشا ببدلية الغلبة والصلوة في
 وهو على وجه ان يسمي عليه دليل فممكن معرفته كذا في الله تعالى واسماء المحسني وصفاته الغلبة واحوال الاخرة الى غير ذلك
 ما انما على القيد معرفته وكلفه وهو غائب عن الاستعمال ولا يثبت ولكن يمكن معرفته بالنظر الصحيح وتسمي لا دليل عليه فلا

م

س

ن

ي

10

الحمد لله الذي جعلنا من عباده

مجلس العلماء الكرام في دار العلوم

الذي يركب من فضة باقية مشهور او شئ شعا او لا اوليان وسمي سعة طار وعسر ، بالسنن على الاصل والحد والاسلام
والحد المعتمد ان يقر هو انما من متل حكم لحد كوريس ، على ان لا الاسرة وتخذ وطريق المزد ، بالسنن على الاصل والحد والاسلام
انفقوا على صحة الاستدلال بالسر على نحو الموزونة والتميز عما انما هو العالم لغير عالم وانما هو لو ان كان لغير عالم لا يميز
والاستدلال والقياس المستخرج هو انما يحكي احكام لا يميز فيها ، مجتمعة في الفضا والمطهرات حجة القبول ، فاعلم انما
الايمان لان الاعيان هو النظر في المتان لا يميز في المتان ، فاعلم انما هو في الفضا والمطهرات حجة القبول ، فاعلم انما
بقوله نعم فاشيا في علم في نفي زوده الى الله والوحي في حجة مستخرج في الكائنات لانه لم يميز في الكائنات لانه لم يميز في الكائنات
او حجة كل من انزع فيه لولا انهما ولا يوجد في حادثة من طاهر من ليدل على ان الفضا والمطهرات حجة القبول ، فاعلم انما
لن يكون في مقام انما من انما في موزونة والعلم لولا ان موزونة في الفضا والمطهرات حجة القبول ، فاعلم انما
ضوءه خلوا لخرج عن الحكم الناس له بطريق في الكائنات لانه لم يميز في الكائنات لانه لم يميز في الكائنات
النور انما من موزونة او غير موزونة او غير موزونة في الفضا والمطهرات حجة القبول ، فاعلم انما
بالنظر في انما من موزونة او غير موزونة او غير موزونة في الفضا والمطهرات حجة القبول ، فاعلم انما
وان يفي به صرحا لكونه في الفضا والمطهرات حجة القبول ، فاعلم انما
ويجوز انما من موزونة او غير موزونة او غير موزونة في الفضا والمطهرات حجة القبول ، فاعلم انما
المفهوم على من جميع الوجوه غير انما من موزونة او غير موزونة او غير موزونة في الفضا والمطهرات حجة القبول ، فاعلم انما
بجمله واحدة والقياس في موزونة او غير موزونة او غير موزونة في الفضا والمطهرات حجة القبول ، فاعلم انما
او في موزونة او غير موزونة او غير موزونة في الفضا والمطهرات حجة القبول ، فاعلم انما
مركب او في موزونة او غير موزونة او غير موزونة في الفضا والمطهرات حجة القبول ، فاعلم انما
النور انما من موزونة او غير موزونة او غير موزونة في الفضا والمطهرات حجة القبول ، فاعلم انما
فاكثر من موزونة او غير موزونة او غير موزونة في الفضا والمطهرات حجة القبول ، فاعلم انما
وهو في موزونة او غير موزونة او غير موزونة في الفضا والمطهرات حجة القبول ، فاعلم انما
لوجود ما ان يكون واجبا او موزونا او غير موزونا في الفضا والمطهرات حجة القبول ، فاعلم انما
الغير باطلا في موزونة او غير موزونة او غير موزونة في الفضا والمطهرات حجة القبول ، فاعلم انما
الوقوف على انما من موزونة او غير موزونة او غير موزونة في الفضا والمطهرات حجة القبول ، فاعلم انما
وهو في موزونة او غير موزونة او غير موزونة في الفضا والمطهرات حجة القبول ، فاعلم انما
المفهوم على انما من موزونة او غير موزونة او غير موزونة في الفضا والمطهرات حجة القبول ، فاعلم انما
في موزونة او غير موزونة او غير موزونة في الفضا والمطهرات حجة القبول ، فاعلم انما
الى موزونة او غير موزونة او غير موزونة في الفضا والمطهرات حجة القبول ، فاعلم انما
ويعلم انما من موزونة او غير موزونة او غير موزونة في الفضا والمطهرات حجة القبول ، فاعلم انما
والصلى عليه ولم يميز في الفضا والمطهرات حجة القبول ، فاعلم انما
في موزونة او غير موزونة او غير موزونة في الفضا والمطهرات حجة القبول ، فاعلم انما
وتشدد في موزونة او غير موزونة او غير موزونة في الفضا والمطهرات حجة القبول ، فاعلم انما
في موزونة او غير موزونة او غير موزونة في الفضا والمطهرات حجة القبول ، فاعلم انما
حكم الاصل وانما من موزونة او غير موزونة او غير موزونة في الفضا والمطهرات حجة القبول ، فاعلم انما
لظننا الاخر في موزونة او غير موزونة او غير موزونة في الفضا والمطهرات حجة القبول ، فاعلم انما
ويكن التعميم اكثر في موزونة او غير موزونة او غير موزونة في الفضا والمطهرات حجة القبول ، فاعلم انما

10/11/19

15

[illegible][illegible]

اسماء العزیز المکرمه ، دینا بی بی نورالامان و نام

[illegible]

[illegible]

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته
 في هذه الرسالة نريد ان نذكر لكم
 بعض ما وجدناه في كتاب
 الامام محمد بن ابي جعفر
 في تفسيره من
 ما يتعلق بـ
 الامامة
 والولاية
 والحق في
 هذه المسئلة
 التي هي
 من اهم
 المسائل
 التي
 ينبغي
 ان
 يعرفها
 كل
 مسلم
 عاقل
 متدين
 في
 هذه
 الدنيا
 والآخر
 والحق
 ان
 هذه
 المسئلة
 هي
 من
 اهم
 المسائل
 التي
 ينبغي
 ان
 يعرفها
 كل
 مسلم
 عاقل
 متدين
 في
 هذه
 الدنيا
 والآخر
 والحق
 ان
 هذه
 المسئلة
 هي
 من
 اهم
 المسائل
 التي
 ينبغي
 ان
 يعرفها
 كل
 مسلم
 عاقل
 متدين
 في
 هذه
 الدنيا
 والآخر

[illegible]

2. 4

[illegible]

٢٠٢٥

[illegible]

فصل في

وقال الحكم لا يتوقف معرفته على اليقين والمنشأ به لا يخرج بها عن محكومته وعنه ان الحكم هو الذي يدل به والمنشأ به هو الذي
 يؤمن به ولا يفعل قال الحكم ما افصح معناه والمنشأ به لا يخرج عن ذلك لفظ الذي بفعله معنى ما ان يجعل غير اوله الثاني
 النص الاول ما ان يكون دلالة على ذلك العمل بوجه اوله الاول هو الظاهر الثاني اما ان يكون مشابها ولا الاول الجمل والثاني
 المؤول المشتمل بان النص الظاهر هو الحكم وبين الجمل والمؤول والمنشأ به فالنص في لفظه ان طرأ له منه فان لم يجعل النص في الحكم
 والا فان لم يجعل في الاول ذلك معناه لان سيق الكلام لاحد من المراد وقصر الاظهار في ان خفي فان خفي لغا رضاي لغير النص
 مخفي وان خفي نفسه اي لنفس النص في ذلك عقلا فشكل او فعلا فهو ملزم به لا يصلح في تشابه الظاهر ما انكشف وانكشف
 للسامع من غير تأمل فيكون كقولنا واحل الله البيع وضده الخفي وهو الذي لا يظهر المراد منه الا بالظلال النص فايد زيادة ظهور
 الكلام لاجله واديد بالاسماع ذلك فتران صيغة اخرى بصيغة الظاهر كقوله نعم واحل الله البيع وحرم الرق واسم هذا
 النص للمعرفة بينهما وهو المراد بالاسماع لان الكثرة كانوا يدعون الى ثلثة مكنها فورد الشرح بالتميز فالأثر ظاهر من
 انه ظهر بها احلال البيع وتحريم الرق فاسماع النص من غير تميز في النص بالتميز بينهما بحث ريد بالاسماع ذلك لغير تميز
 التماثل والمنشأ به على خلاف النص وهو اللفظ الذي اشبه المراد منه بحيث لا يوصف على المراد منه بخلاف الاسم للظاهر
 المكتوب الذي انضح معناه والتحق الظاهر والمعنى هو من حيث اللغة والجماع لا يوقف على المراد منه الا بتساوي من جهة الحكم
 قوله نعم اقبلوا الصلوة واول التزكية فانه في ما هنالك الصلوة ومقتضى التزكية والمنشأ به اسم التزكية بتساويها على
 المنكح اذا تعين بعض حواشي المنكح كدليل على مطلقه وهو الاول في اختمها هو مؤول ومن اريد بالمنشأ به والمنكح هو
 نصرا لو فوطها بغيره ثم اعلم ان المنشأ به على ثلاثة اصناف لا يسبيل الى لو فوط عليها كوف الساعه ويخون ذلك صر
 لا انسابا الى معرفة كالا لفظ الغيبة والاحكام المعاني ومزمنة صيرت لا من شخص معرفة حقيقة بعض المراد
 العلم ويحوي على من هو المساء والبر بقوله الصلوة والسلام لا ينسب اليها اللهم ففهم في ذلك وعلى السائل ان يعرفه
 ويقتض على ان الوصف على قوله وما يعلم فاقوله الا الله ووصله بقوله والاسم في العلم كلاهما جاز ثم اعلم ان كل لفظ من اللفظ
 افاه معنى واحد حليا يعلم انه مراد الله فاما كان من هذا القسم هو معان لكل احد بالمراد وما لا يعلم الا الله فهو امر محكي
 اليقين في سماع اللفظ في نفسه ولا يترتب على ذلك الا ما لا يوجب سقم من الغرض والحدوث او الاجتماع على ما قبله واما ما يعلم له
 فيخرج الى اجتهادهم وكل لفظ احتمل معنيين فصاعدا فهو الذي لا يجوز لغير العلماء الاجتهاد فيه وعليهم اعتماد الشواهد في ذلك
 دون مجرد الرواية فان كان احد المسببين اظهر حبا لغيره عليه الا ان يقوم دليل على ان المراد المحكي ولما سئوا ولا استعمالها
 حقيقة لكن في احدتها حقيقة لغوية او عرفية وفي الاخر شرعية فالعمل على الشرعية او على الا ان يدل دليل على اداة اللغوية
 ولو كان في احدتها عرفية وفي الاخر لغوية فالعمل على العرفية او على اداة اللغوية وانما في ذلك لا فائدة له يمكن ان راد بها باللفظ الواحد
 في المراد منها ما لا ما راد الدلالة عليه فاطنه هو مراد الله نعم ففهم وان لم يظهر له سقم فيل يخرجه الجمل او باخذ بالاعمال
 حكما او بالاضحى قوال بان ما رادتها وجعل العمل عليها عند الحقيقة في مسلك الاول ان يؤمنوا بالمنشأ به وبه وصلى
 معرفتها الى الله ورسوله ولذلك هو بالمعقوضه ومسلك لا واخبار يؤولها بما ترضيه القول لذلك وهو المأول
 وهم قسم اصحاب الالفاظ يؤولونها بالعمل على الحد كانه وجاز لنا وعلى الجواز المفضل في بدل الله فوق يدكهم وقدره الله
 وقسم اصحاب المعاني يؤولونها بالعمل على التمثيل والنسب والمحمات الثوب في لفظ اذا كان له معنى واحد ثم يدل
 اقوى منه على ان ذلك الظاهر مراد علم ان مراد الله بعض مجازات تلك الحقيقة وفي المجازات كثرة وخرج البصير لا يكون
 بالترجيح اللغوية الظاهرة ومثل ذلك لا يبيح الاستدلال بغير المسائل القطعية فيفوض بعض ذلك المراد الى علمه ثم يجمع
 أهل السنة سائرهم وخلفهم صنفوا المنشأ بها من معاني الحقيقة في المجازات ما اجما لا يسعى اليك فيها ونفوس يتبين
 المعنى المجازي المراد الى الله نعم لم او يتبين نوع المجاز وهو الصفة ونفوس يتبين ذلك الصفة الى الله نعم وهو اسم وهو
 مجازا الا ما لم ينفذ وصريح به الاشعر واكثر السلف اما نقول لا يتبين المراد بغير الظاهر من المجازات وهو تحت الخلف وهو الحكم
 قال النقيض ان لا يتوقف عن ادول التشابه لما هو عظيم العلم حقيقة لا ظاهرا ولا عمدا انما تكلموا في ما قبله

فصل الواو

٣٤٠

والفرق بين واحد وبين لا شريك له ان واحد يدل على التوحيده والاشراك لا يدل عليه مطابقة لهذا ذكره هـ
 لزيادة التوكيد للمسايق التوحيد والتكاديب لا تكاد في اثبات التوحيد كما فعل عن الامام الرازي انه سئل بالفرق بين
 لكن المشهور بينهم هو ان لا يدل التوحيده على التوحيده على توحيد الوجودات بل لا يدل التوحيده على التوحيده على
 المعاني صانعا ندما موحدا على واداره منشأ الخلق من مركز العلم الى دائرة التوحيده يقول ايضا يتبع بليق من غير خارج
 الى دليل ان كان لا يخرج في اذه اذ ما يحصل في اذه تحقيق امثال هذه المقامات من كثرة الوجود والادها مقارنته في القوم وما
 يحصل للمفسر منها الا ما شيا بعض الوجود والوجود واجتماع الكل مع ما كل واحد منها من اجل المتانسة وان كان له ما كثر المتانسة
 بعض على ايمان كثير من المتانسة من سائر الوجودات في التوحيده وفي هذه الشارة بوجه قوله ان كل اهل الحق
 بله لعلوا ولا الا يلزم من هذا التوحيده السلام ايمان من تكلم بكلمة التوحيده ولم يتعرض له بكلمة شئ اخر يتيسر للاسود
 وهذا الوجه وعلى هذا اجتماع السلفا **الوضع** هو كون شئ مشا واليه بالاشارة المحسنة ويخصص اللفظ بالمعنى كلف السابغ
 هو جعل اللفظ دليلا على المعنى وهو من وضع الواضع والاشارة اطلاق اللفظ والاداه المعنى وهو من وضع النكلم والى الجملة
 السامع من النكلم او ما اشبه على لفظه وهو من وضع السامع والوضع عند الحكماء هو من وضع اللفظ على شئ من شئ
 بعضها الى بعض وتبين ان لا الامور الى اوجه غير كذا بقا والقوى والوضع المحسنة الفاعل التي السطحة كما في قوله من وضع اللفظ
 فرفوفه قال الراغب او وضع اسم من وضع اللفظ على شئ من شئ كان معناه الازالة وتبين اللفظ للمعنى
 يدل عليه من غير ان يبين ان كان من جهة واضع اللفظ وهو الله تعالى والاشارة على الاختلاف في وضع لقوى كوضع السما والارض ولا
 فان كان في الشارح فوضع شئ كوضع الصو والصلوة والا فان كان من قوم مخصوصين كاهل الصناعات من العلم او غير وضع
 عنه خاص كوضع اهل المعاني الاثنا والاشارة الى الاشياء والكما به واهل البدع الحديث في وضع اللفظ على
 عام اركان من قبل عوام كلفهم الدلالة والاشارة والواضع والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة
 مندرج تحته عسلا لا له بنفسه على كذا اسمي هذا الوضع وصفا نوعيا وهو لا يدرى انواع وضع خاص لموضع له خاص
 كوضع اعلام اجناس المصنع من فعله فعل غيرهما من جميع الهمسات الممكنة الطارئة على تركيب لفظها كلها اعلام الاحناس
 الموزونة هي بوضع عام لموضع له خاص كوضع عام الافعال فانها من خصوصية النوع ملاحظة عنوان كل شئ من خصوصية
 كل شئ من النسبة لاداه او موضوع له فلهذا النسبة الجزئية الملاحظة من تلك لقولنا لكي لا يوضع عام والموضوع له خاص
 ووضع عام لموضع له عام كالنسبات مثل اسم الفاعل والمفعول والمفعول والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة
 يتعلق بالهمسات فانها ليست موضع من خصوصياتها بل يواحد كائنه واذا انصو الواضع لفظا خاصا وضو ابغى معنى مقبلا
 جزئيا او كلتا وغير اللفظ يبين ان كان المعنى او لكل واحد منهما بحد عليه ذلك المعنى يسمى هذا الوضع وضع اشخاصا وان كان
 الوضع والموضوع لخاصة بان يبين معنى جزئيا ويظهر اللفظ بان لا يدرى الاشخاص الشخصية فانها اسمان متساويان من غير
 او يكونا عامين بان يبين معنى كل واحد من اللفظ بان لا يدرى الاشخاص الشخصية فانها اسمان متساويان من غير
 ويظهر معنى كل واحد من اللفظ بان لا يدرى الاشخاص الشخصية فانها اسمان متساويان من غير
 والموضوع واسما الاشارة الى اسم الافعال والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة
 خاصا ان الموضوع له عام فغير مفعول لا يتحالة كون جزئية الى الملاحظة كلف والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة
 الاخر كلف المركات ومن اثر اللفظ في اشارة الموضوعات التي تميز لغير كل اشارة في نفسه مما يحتاج اليه لغير حتى يوازيه
 عليه لعلنا سفلنا له به وهذا بين الاشياء من تتبع لاجتماعها لاهل مدنية واللفظ الموضوع افند لا لعلنا في الفهم
 من الاشارة والاشارة لاللفظ في الموحود والمعلوم والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة
 الطبعية وفيها مقادير الاشياء كلف في الفهم في الموضوعات التي تميز لغير كل اشارة في نفسه مما يحتاج اليه لغير حتى يوازيه
 كالشما والارض والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة
 الاشياء من كل ما اشياء منها الا حصر فيه فهو عام للزوم تناولها لاشياء في شئ من الاشياء من كل ما اشياء منها

الوضع

لما يدرى

فَكَالْمِائِدَةُ

غنه نسب. فلهذا بالمعروف ما ذكرنا له لوم هو كونه افعلة غير عن بالامتنان كان بالمراد غير عنه بالتميز وكران له نفسه
الى حاله ما ذكرنا وجد بعد هذا وعد بعد التحويل وغيره ناس غير عنه بالخبر على هذا التقوي يكون انفس الكلام العام لغيرنا
فهو واحد وان كان التبعيض عنه محذوف بسبب اختلاف الاعيان وان لم يجوز ان ناتي الصفا كالعلم والادارة والقدرة و
الرجوع الى معنى واحد كما في الكلام بان يبقى زيادة عند غلبتها بالتخصيص الزمان وقدره عند غلبتها بالتخصيص الوجود
هكذا سائر الصفا حتى يكون ذلك كله في نفس الازمان غير محتاج الى الصفا فانه لما ثبت القول بكونه سبحانه محيطا بالوجود
وعالمها ومحضها له في وجودها وحدها وثابت له غير تلك الكمالات لم يغير عنها بالصفا هو وقاير ما ملأنا **المراد**
في الاصل هو اسم للكان الذي ليس هو الله سبحانه من الجوانب المدورة ومن الطرفين في الطول كوكب الدائرة ولذا التميز
العمومي اسم للخصا المحيوة لوقوعها بين طرفي افراط ونقص وكذا ذلك جعلنا كذا امته وسطا بين متعادين طرفي الافراط
في كل الاصول والمفرد في ثم اطراف المتصنف بها مسمى بافناء الواحد الجمع والذكر الماوت كسائر الاسماء التي يوصف بها **المراد**
كل موضع صلح فيه بغيره هو بالسيك والافهوا لغيره لا يقع الاطراف تقول جلت **مراد** الدار بالخرب والساكن بالان
الساكن بالخرب والافهوا ساكن ومنزل بالساكن اسم الشيء الذي ينقل عن المحيط به جوابه تقول وسط راسه دهن لا باليمن
ينقل عن الارض بل لغيره اسم الشيء الذي لا ينقل عن المحيط به جوابه تقول وسط راسه دهن لا باليمن ينقل عن الارض بل
وسط الارض الدار بالخرب بالغيره يكون بعض ما احتفظا به ووسط الغرض الساكن لكونه غيرهم والوسط المحيط بالقوله ثم وسطهم
اي خارجهم وهو في ذات الفرد مشتق من انا اخر غير لما هو متوسط بين عدلين متساويين فان التماثل في التماثل متوسط وطرا
لبسائدها واختلاف الصلوة الوسطى وما قد تعلموا عن السبل الوسطى ليس المراد بالوسطى في التنزيل الى عهد الخبيث بالخبر
فقد استلهم من التلاوة من لوعد يستعمل في الخبر الموقن في الشر ليس الامر كل كنهان يعلم ان ذلك فيما اذا اسفل الخبر التام حقيقته
نزل المفعول واسما كما في قوله

۱۱۱

۱۵۱

والايات وعدة او وعدة

الحفاظ بقای و تحفظ هر دو

[illegible]

الف

1977

[illegible]

2014

[illegible]

كف في حرج اللحن لا يخرج صدق
وفيه سؤا المكلف من غير حاجة

نظفها فأنسنا لها بكفة
والأبعل مفرقاه الحسنام

فَالْمُتَنَبِّهَاتُ لَعَمْرِي يَاسْلَمُونَ

[illegible]

[illegible]

الحكم على أفراد المتن في قوله فان كان في كذا...
منها من اذ كان من قبل ما قلنا من ان كتاب...
المتن كما في قوله نعم انما هو كل...
المعنى بالبيان لا الوجه المحرر بل...
منه في نفس باللام الفعل الذي...
هو من احوال الكثرة عند ما...
الشيء في الجملة لا في الشيء...
ينبغي الاستغناء عن المعنى...
على ان لا يكون كذا...
انما التقى لا بالشيء الذي...
الكلام الاعلام المتضمنة...
موضوع الجارية...
لأنه كذا...
التي هي...
مما هو...
دفعه...
الافراد...
الان...
الفرق...
معرفة...
الان...
ادراك...
وكما...
لا...
ان...
لا...
والان...
بجانب...
فكيف...
نحو...
الا...
المجامع...
التأصيل...
محمود...
الناس...

